

SERMAM

318

DE S. IOAM

BAPTISTA

29

NA PROFISSAM

DA SENHORA

MADRE SOROR MARIA DA CRUZ,

Filha do Excellentissimo

DVQUE DE MEDINA SYDONIA,

SOBRINHA DA RAYNHA N. SENHORA

Religiosa de S. Francisco

No Mosteiro de Nossa Senhora da Quietação, das Framengas
Em Alcantara.

Esteve o SANTISSIMO SACRAMENTO exposto.

Assistirão suas Magestades, & Altezas.

Prégou o P. ANTONIO VIEIRA da Companhia
de J E S V, Prégador de Sua Magestade.

EM EVORA

Na Officina desta Universidade. Anno 1659.

SERIAM

DESIAM

BAPTISTA

MAKOTISSAM

DA SENHORA

MADEIRA DOBRO MEXICO DO

Tilber de la ...

DONDE DE MEDINA SYDONIA

DO ...

...

...

...

...

...

...

...

EM ...

...



Elisabet h impletum est tempus pariendi, & peperit filium; & audierunt vicini, & cognati ejus quia magnificavit Dominus misericordiam suam cum illa, & congratulabantur ei. Et venerunt circumcidere puerum, & vocabant eum nomine patris sui Zachariam. Et respondens mater ejus dixit: Nequaquam sed vocabitur Ioannes

Luc. cap. I.

SENHOR.



O dia em que nasce a Voz de Deos, justamente emudecem as vozes dos homês. Admiraçoens emudecidas são a retorica deste dia: *mirati sunt universi*; pasmos, & assombros sam as eloquências desta acção: *Factus est timor super omnes vicinos eorum*. He dia hoje de fallarem os coraçoês, & de calarem as linguas: por isso a lingua de Zacharias emudeceu, por isso os coraçoens dos Montanhezes fallavão: *Posuerunt in corde suo dicentes*. E se em qualquer dia do grande Baptista he perigoso o fallar, & os discursos mais discretos sam os que se remetem ao silencio; que será hoje no concurso de tantas obrigaçoens, em que as cousas do temor, & os motivos da admiraçam se vem tão crecidos? Se toda a rezam dos assombros no nascimento do Baptista era verem que dava Deos a huma alma a mão de amigo: *Et enim manus Domini erat cum illo*. Quanto mais deve assombrar hoje nossa admiraçam ver que dá Deos a outra alma a mão de Esposo: *Et enim manus Domini erat cum illa*? Bem sei que disse Origines, que dar Deos a mão ao Baptista foy desposarse com sua alma: mas muito vay de desposorio a desposorio, porque vay muito de lugar a lugar. Desposarse Deos nos desertos he cousa ordinaria; mas desposarse Deos nos palacios: Deos desposado no Paço! Maravilha grande! He caso este em q̃ acho contra mim todas as escrituras.

Se lermos o Profeta Oseas acharemos, que querendo Deos despo-

desposar-se com huma alma, disse, que a levaria primeiro a hum
deserto: *Ducam eam in solitudinē, & loquar ad cor ejus.* Ofec. 2.
Se lermos o Profeta Jeremias, acharemos, que lembrando Deos
a Hierusalem o tempo, que com ella se desposara, advertio que
fora noutro deserto: *Charitatem desponsationis tuæ quando se-
quitur a es me in deserto,* Jerem. 2. Se lermos os Cantares de Sa-
lamam acharemos, que os desposorios daquelle alma, sobre to-
das querida de Deos, num deserto se tratarão, noutro deserto
se conseguirão: *Quæ est ista quæ ascendit per desertum:* dis no
cap. 3. *Quæ est ista quæ ascendit de deserto innixa super dilectum
suum:* dis no cap. 8. Mas pera que he multiplicar escrituras, se o
mesmo Esposo que está presente nos pode escusar a prova? O
mysterio em que Deos mais propriamente se desposa com as al-
mas he o Sacramento soberano da Eucharistia. Porque nelle
(como gravemente notou São Agostinho) por meio da vnião
do corpo de Christo se verifica entre Deos, & homem: *Erunt
duo in carne vna,* Genes. 2. E se buscarmos os lugares em que
Deos figurativamente celebrou estes desposorios, acharemos,
que os principaes, assim no velho como no novo testamento,
forão desertos. A principal figura do Sacramento no testamen-
to velho foy o Manâ, durou quarenta annos, & todos forão de
deserto: *Patres nostri manducaverunt Manâ in deserto,* Joan. 6
A principal figura do Sacramento no testamento novo, foy o
milagre dos cinco paës, & o milagre dos sete, & ambos socede-
rão no deserto: *Desertus locus est, & non habet quod manducent.
Vnde eos quis potest hic saturare panibus insolitudine?* Marc. 6. 8.
Pois qual he a rezam (pera q̃ mais fundamête nos admiremos)
qual he a rezão porq̃ se desposa Deos nos desertos sempre? Não
he o Monarca vniversal do mundo, nam he o Principe eterno
da gloria? Pois já que ha de desposar-se desigualmente na terra,
porque nam busca esposa com menos desigualdade nas Cortes,
& nos paços dos Reys, senam nos desertos, & nas soledades?

A rezam he, porque esposa com as qualidades de que Deos
se agrada, nam se acha nos palacios, achase nos desertos. O Sa-
cramen-

ramento nos fundou a duvida; S. Ioão nos fundará a reposta. Fes Christo hũ Panegirico do Baptista (que de tam grande fôgeito sô Deos pode ser bastante orador) as palavras forão poucas, a sustancia muita, & começou o Senhor assim: *Quid existis in desertum videre? Hominem mollibus vestitum? Ecce qui mollibus vestiuntur in domibus regum sunt*, Luc. 7. Sabeis qué he Ioão, esse a quem todos fahis a ver (dis Christo.) He hũ homem que vive no deserto: nam he dos homês que vivê no Paço. Notavel dizer! Pois Senhor, este he o thema que vós tomaís pera prégár do Baptista? Quando quereis concluir, que he o maior dos naci-dos, fundais o Sermam em que vive no deserto, & nam vive no Paço? Si. Toda a perfeiçam resumida consiste, como dizem os Theologos: *In prosequutione, & fuga*, em seguir, & em fugir: em seguir a virtude, & em fugir o vicio. Por isso os preceitos ecclesiasticos, & divinos, hũs são possitivos, outros negativos, os possitivos que nos mandão seguir o bem, os negativos que nos mādão fugir o mal. Pois pera Christo resumir a poucos fundamentos toda a perfeiçam do Baptista, que fes? Disse que era hum homê, que seguia todo o bem, & que fugia de todo o mal. E pera dizer que fugia de todo o mal, disse, que não vivia no Paço. Explicoulhe Christo a vida pelo lugar, & pera dizer quem era, disse onde morava. Ainda nam digo bem. Pera dizer quem era disse onde morava, & onde nam morava. Pera dizer que era homê do Ceo, disse que morava no deserto: pera dizer que nam era homê da terra, disse que nam morava no Paço. E que estando os Paços dos Reys da terra tam mal reputados com Deos, que aquelle Senhor, que sô se desposava nos desertos, hoje o vejamos desposado em Palacio! maravilhã grande.

Mas qual será a rezam desta maravilha? Qual será a rezam, porque Deos, que sô se desposava nos desertos, hoje se desposa no Paço? A rezam he, porque o Paço das Rainhas de Portugal he Paço com propriedades de deserto. Deos communmente desposase no deserto, porque não acha no deserto as condiçõs do Paço: hoje desposase no Paço, porque achou no Paço as condiçõs

dições do deserto. Quando a Iob no meio de seus trabalhos lhe parecia melhor a morte, que a vida, entre as queixas que fazia della, disse desta maneira: *Et nunc requiescerem cum Regibus, & Consulibus, qui ædificant sibi solitudines*, Iob. 3. Se eu fora morto estivera agora descansado entre os outros Reys, & Principes, que edificação desertos. Notavel modo de fallar! *Cum Regibus, qui ædificant solitudines*: Reys que edificação desertos! Se dissera Reys que edificam palacios; bem estava: mas Reys que edificam desertos! Os desertos edificam-se? Antes desfazendo edificios, he que se fazem desertos. Pois q̃ Reys sam estes, que trocáo os termos à Architectura, que Reys sam estes, que edificação desertos? Sam aquelles Reys (dis S. Gregorio Papa) em cujos Paços Reaes de tal maneira se contemporiza com a vaidade da terra, que se trata principalmente da verdade do Ceo; & Paços onde se serve a Deos como nos hermos, nam sam Paços, sam desertos: *Qui ædificant sibi solitudines*. Bem dito, que edificação; porq̃ ha duas maneiras de edificar: edificar por edificio, & edificar por edificação. O edificio fas dos desertos Palacios, a edificação fas dos palacios desertos Hũ paço onde se serve a Deos he hũ deserto edificado. Paço onde sô Deos se serve, & o mundo sô se contemporiza: onde a clausura compete com a das Religioes: onde as galas sam dissimulaçam do cilicio: onde a licença do galanteo, a liberdade dos faraos, & outras mal entendidas grandezas sam exercicios de espiritu: onde sair do Paço pera o noviciado mais he mudar de casa que de vida; Este hermo cortezam nam lhe chamem Paço, chamêlhe deserto: *Qui ædificant sibi solitudines*. Là disse Socrates do Emperador Theodosio segundo, que fora tam religioso Principe, & tam reformador da casa Real, que convertera o Paço em Mosteiro: *Palatium sic disposuit, ut haud alienum esset à Monasterio*. Esta conto eu entre as grandes felicidades do nosso Principe, que Deos guarde, & a tenho ainda por maior, que a do outro Theodosio. O outro Theodosio fella, o nosso achou-a: o outro criou esta reformação, o nosso cria-se nelle. O que grandes fundamentos pera tam grandes

des esperanças ! E como no Paço de Portugal tem o Ceo tantas prerogativas de deserto, que muito, que Deos costumado a se desposar nos desertos o vejamos hoje desposado no Paço? Cessem pois as admiraçoens com as dos Montanhesees, rompase o silencio com o de Zacharias, & comecemos a fallar nesta acçam pois nos dà licença o pasmo: *Et apertum est illicò os ejus.*

Verdadeiramente que me vi embaraçado no concurso das obrigações de hoje, porque sam todas tão grâdes, que cada hũa pedia o Sermam todo. Pera nam errar aconselheime com o mesmo Sam Ioam Baptista, & seguirei sua doutrina: *Qui habet sponsam sponsus est, amicus autem sponsi gaudio gaudet.* Ioan. 3. Eu sou amigo de Christo (dis Sam Ioam) a esposa he do esposo, a festa he do amigo. Assim seja. A festa será de Sam Ioam, o dia será da Esposa, & o Evangelho se accômodará tanto a hũ, & a outro, que pareça que he de ambos. Vamos com elle, sem nos apartar hum ponto.

Elisabet impletum est tempus pariendi, & peperit filium. Isabel depois de comprido o tempo dos nove mezes foy mãy de hum filho. Aquella palavra *impletum est tempus*, depois de comprido o tempo, pareceo superflua a alguns Doutores antigos. Nam estava claro que S. Ioam avia de nacer como os outros homens, passado o tempo que a natureza limitou pera o nacimêto? Pois porque dis hũa cousa superflua o Evangelista, que naceo S. Ioam depois de comprido o tempo: *Elisabet impletum est tempus?* O Cardeal Toledo, & todos os Literaes dizem, q̃ nam foy superflua esta advertencia senam muito necessária; suposto que em S. Ioam se anticiparão tâto as leys da natureza, que aos seis mezes de concebido já tinha vzo de rezam. E quem anticipou o vzo de rezam tantos annos, podia se cuidar que tambem anticiparia o nacimiento alguns mezes. Pois pera que se soubesse, q̃ nam foy assim, diga o Evangelista, que naceo S. Ioam depois de cheo, & comprido o tempo: *Elisabet impletum est tempus.* Esta he a verdadeira intelligencia deste texto; mas quanto mais verdadeira, tanto mais funda a minha duvida. Que se diga que Sam Ioam

Ioam naceo comprido o tempo, porque nam anticipou o naci-
mêto; bem dito està: mas porque o nam anticipou? Porque nam
anticipou o tempo do nascimento, assim como anticipou o tem-
po do vzo de rezam? O vzo de rezam, segundo as leys da natu-
reza, avia de ser aos sete annos do nascimento, o nascimento aos
nove mezes da conceiçam. Pois se anticipou o vzo da rezam tã-
tos annos, porque nam anticipou o nascimento algũs mezes? Por
que o nascimento pertence á vida da natureza, o vzo de rezam
pertence á vida da graça; & nas materias temporaes o que custu-
ma fazer o tempo, bem he que o faça o tempo: nas materias espi-
rituaes o que custuma fazer o tempo, melhor he que o faça a rez-
zam. Pera nacer ao mundo, faça o tempo o que ha de fazer o
tempo: pera nacer a Deos, o que hade fazer o tempo, façao a rez-
zam. Caminhava Christo de Bethania pera Hierusalem, vio no
campo hũa figueira muito copada, chegou, & como nam achaf-
se mais que folhas, amaldiçoou a. E nota o Evangelista S. Mar-
cos (cousa muito digna de se notar) que não era tempo daquel-
la arvore ter fruto: *Non erat tempus ficorum*; Marc. i i. Pois va-
lhame Deos: pasmão aqui todos os Doutores. Se nam era tem-
po de fruto, pera que o foy Christo buscar? E se o nam achou,
quando o nam avia, porque castigou a arvore? Se a castigou, ti-
nha ella obrigaçam de ter fruto. E se nam era tempo, como ti-
nha este obrigaçam? Tinha esta obrigaçam (dis S. Chrysostô-
mo) porque ainda que por ser Primavera nam devia fructos ao
tempo, por Deos se querer servir della deviaos á rezam. E as di-
vidas da rezam nam ham de esperar pelos vagares do tempo.
Pera dar fruto ao mundo faça o tempo o que ha de fazer o tem-
po: *Elisabet impletum est tempus*; mas pera dar fructos a Deos, o
que hade fazer o tempo, façao a rezam: *Exaltavit infans in utero*.
Esta he huma das excellencias, que eu venero muito entre
as grandes do Baptista: ser hum homem em que fes a rezam, o
que fas nos outros o tempo. Esperarem os annos pela rezam isso
acontece a todos, mas adiantarse a rezam aos annos, fizera a rez-
zam o que avia de fazer o tempo; isto sô se acha no Baptista: se
bem

bem gloriosamente imitado hoje.

O que gloriosamênte equivocado temos hoje o anno: o Abril mudado em Setembro, & os frutos que avia de amadurecer o tempo, fazonados na rezam! Quem podia fazer outono dos frutos, a primavera das flores, senam a esposa querida de Christo? *Flores apparuerunt in terra nostra tempus putationis adventi?* Cant. 2. Assim obedecem os tépos; onde assim domina a rezam. Que já o mundo, & a vida nam saibão enganar? Que vejamos tantos defenganos da vida em tam poucos annos de vida? Que he isto? He que fes a rezam o que avia de faser o tempo. Seguirem-se aos annos os defenganos, he faser o tépo o que fas o tempo: mas anticiparem-se os defenganos aos annos, he faser a rezam o que o tempo avia de faser. Queixavase Marco Tulio, que sendo os homês racionaes, pudeffe mais com elles o discurso do tempo, que o discurso da rezam. Mas hoje vemos o discurso da rezam mais poderoso que o discurso do tempo. Que nam bastassem noventa annos pera dar sizo a Helí, 1. Reg. 3. & que bastem dezoito annos pera faser sezudo a Samuel? O que grande victoria da rezam, contra a semrezam do tempo! Huma velhice enganada, he a maior semrezaõ do tempo: Hũa mocidade defenganada he a maior victoria da rezam. Que nam corte os cabellos Sara depois de pentear defenganos; 2. Reg. 14. & que os cabellos de Absalam na idade de ouro sintão os rigores do ferro! Que enxugue a Magdalena as lagrimas dos pés de Christo com os cabellos, Luc. 7. mas que os nam corte; & que haja outra Maria que ponha aos pés de Christo os cabellos cortados, com os olhos enxutos? Que Jacob na primavera dos annos enterre a sua Rachel; Gen. 48. he inconstancia da vida: mas que Rachel na primavera da vida se sepulte a sy mesma! Grãde valor da rezam. Dara vida a Deos quando elle a tira, he dissimular a violencia, entregar-lha quando elle a dà, he sacrificar a vontade. Quem dedica a Deos os vltimos annos, fas Christam o temor da morte: quem lhe cõsagra os primeitos, fas Religioso o amor da vida.

As batalhas da rezam com os annos he hũa guerra em que resistem mais os poucos, que os muitos. Deixaremse vencer da rezam os muitos annos, nam he muito: mas deixaremse vencer, & convencer os poucos, grande poder da rezam! E mais se considerarmos a resistencia favorecida do sitio. Poucos annos, & nas montanhas (como erão os do Baptista Luc. 1.) nam he tâto, que se nam defendão á força da rezaõ: mas poucos annos, & em palacio, convencidos, & desenganados! Gram victoria. Offereceo elRey David a Bercellai hum grande lugar no Paço, & elle que era já de oitenta annos, que respóderia? *Octo genarius sum hodie non indigeo hac vicissitudine: 2. Reg. 19.* Respondeo que assaz tinha aprendido em tantos annos a desenganarse das Cortes, que o deixasse o Rey viver retirado comsigo, & tratar da sepultura; porem que aceitava o lugar pera hum seu filho que tinha de pouca idade: *Est servus tuus Chamaam, ipse vadat tecum.* Parece que se implica nesta aççam o amor de pay, mas explicase bem o engano do mundo. Desenganarão a Bercellai os muitos annos proprios pera nam querer o Paço pera sy, & enganarão os poucos annos alheos pera querer o Paço pera o filho. Nam sey que tem o Paço, & os poucos annos, que ainda quando o conhecem os muitos, nam se atrevê ao deixar os poucos. Teve conhecimento pera o deixar hum velho, nam teve animo pera o aconselhar a hum moço. Sendo mais facil de dar o conselho, que o exemplo, deu o exemplo Bercellai, mas nam se atreveo a dar o conselho. Antes parece que se sustituiu a pay nos annos do filho, pera lograr na mocidade alhea, o que na propria velhice nam podia. E q̃ nam avendo valor na velhice pera deixaré totalmente o mundo, ainda aquelles, a quem o mundo deixa: que haja resoluçam na mocidade pera meter o mundo debaxo dos pés, quem o mundo trazia na cabeça! O que bem se defafronta hoje a natureza humana. Là dizia S. Paulo: *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo,* Ad Gal. O mûdo está crucificado em mî, & eu estou crucificado no mundo. Se o mundo estava crucificado em Paulo, tinha o mundo viradas as costas pera

pera Paulo: se Paulo estava crucificado no mundo, tinha Paulo viradas as costas pera o mundo. E q̃ dè eu as costas ao mundo, quando o mundo me vira as costas; nam he muito. Mas q̃ quando o mundo me mostra bom rosto, dè eu de rosto ao mundo; esta he a valentia maior. Que quando o mundo se ri de vós, vós choreis por elle; ô fraqueza! Mas que quando o mundo se ri pera vós, vós vos riáis delle; ô valentia!

He tam grande valentia esta, que sendo propriedade das forças da rezam nam fiou S. Paulo o credito della, senão dos poderes do tempo. Falla S. Paulo de Moyses, & dis assim: *Moyfes grandis factus negavit se esse filium filiae Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, &c.* Ad Hæb. 11. Moyses depois q̃ foi de maior idade, deixou o Paço delRey Faraó, deixou a Princesa, deixou quanto ali possuía, & esperava; escolhendo viver pobre, & sem liberdade, com o povo de Deos no captiveiro do Egypto. O em q̃ reparo aqui he, no *grandis factus*: que fes isto Moyses depois de ser de maior idade. E a que vem agora aqui a idade? S. Paulo tratava da resolução, & nam dos annos de Moyses. Pois se a resolução estava no animo, & nam nos annos, porque dis q̃ era de maior idade Moyses, quando deixou o Paço, & se cativou por Deos? Direi. Moyses criara-se no paço delRey Faraó desde minino, era todo o mimo, & favor da Princesa do Egypto, q̃ o adoptara por filho, & como tal era servido, & venerado com authoridade, & magnificencia real. E deixar Moyses a grandeza, & regalo do Paço, deixar o amor de hũa Princesa, deixar a cercania de huma coroa, pareceolhe a S. Paulo q̃ nam era façanha creivel em poucos annos; por isso ajuntou a resolução com a idade, pera q̃ a idade desse credito á resolução: *Moyfes grandis factus*. Como se dissera. Ninguem duvide esta galharda acção de Moyses, porq̃ quando a fes, era já de maior idade, bẽ cabia nos seus annos. Ora seja embora a resolução de Moyses victoria do tẽpo, q̃ a grande acção, q̃ nõs celebramos hoje, com ser tamparecida em tudo o mais, nam se pode gloriar della o tẽpo, senam a rezam. Obrou aqui a força da rezam, o que lá fes o

poderdo tempo: *Elisabet h impletum est tempus.*

Et audierunt vicini, & cognati ejus quia magnificavit Deus misericordiam suam cū illa. Tanto q̃ naceo S. Ioão (dis o Evangelista) soou se logo pelo lugar, q̃ engrandecera Deos sua misericordia com S. Izabel: *Quia magnificavit Deus misericordiam suam.* Notavel dizer! Parece q̃ nam estã boa a consequencia do texto. O q̃ soou pelo lugar, avia de ser o que succedeo em casa de Zacharias. Succeder hũa cousa, & soar outra, isso acótece nas Cortes lisongeiras, & maliciosas, & nam nas montanhas simples. O nosso Evãgelho o dis: *Divulgabātur omnia verba hæc:* q̃ o que se divulgava, era o mesmo q̃ succedia. Pois se o q̃ succedeo foi nacer o Baptista: *Elisabet peperit filium;* como dis o Evãgelista, q̃ o q̃ soou foi q̃ engrãdecera Deos sua misericordia: *Et audierūt, quia magnificavit Deus misericordiam suam?* Grande louvor do Baptista! Quando as vozes dizião em casa de Zacharias, q̃ nacera Ioam, repetiã os eccos nas montanhas, q̃ Deos engrandecera sua misericordia; porq̃ quando Ioão sae ao mundo, augmentaõ se os attributos a Deos: quando Ioam nace, Deos crece. Não he arrojamento, senam verdade muito chãa. Disse o mesmo S. Ioam, & mais fallava em seus louvores cõ grande modestia: *Illū oportet crescere me autem minui,* Ioan. 3. Importa q̃ elle creça, & q̃ eu diminua. Aquelle (elle) nam se refere menos, q̃ ao Verbo humanado. Pois como assim? Deos ainda em quanto humanado nam pode crescer. Como logo dis S. Ioam: *Illū oportet crescere:* importa q̃ elle creça? E dado q̃ podesse crescer, q̃ dependência tinham os crescimētos de Deos, das diminuições do Baptista? Deos he grãde sem depēder de ninguem. Como dis logo: *Illū oportet crescere, me autē minui:* importa crescer elle, & diminuir eu? He possível crescer Deos? E he possível, q̃ o seu crescer dependa do Baptista? Si. Porq̃ ainda que Deos, por ser infinito, não pode crescer em sy mesmo, por ser limitado o conhecimēto humano, pode crescer na nossa estimaçam. E na estimaçam dos homēs, né Deos podia crescer sem diminuir o Baptista, né o Baptista podia diminuir sem Deos crescer. Ora vede como. O côceito q̃ os ho-

mēs

mês fazião de Deos antiguamête, era tal, q quando o Baptista appareceo no mûdo, assentarão q elle era Deos. Conforme esta resolução lhe forão offerecer adorações ao deserto, onde o mesmo S. Ioam os desenganou. Matth. 11. E como o mesmo Baptista, & Deos, na opiniam dos homês, erão iguaes; tâto que por seu testemunho se desfes esta opiniaõ: necessariamête creceo Deos, & o Baptista diminuiu. Diminuiu o Baptista, porq ficou menor que Deos: creceo Deos, porque ficou maior que o Baptista. De forte, q depois que o Baptista veio ao mundo, ficou Deos, pera com os homês, maior do que dantes era; porque dantes era como, o Baptista, depois começou a ser maior que elle. Dõde se infere, em grande louvor deste grande Santo, q a medida do Baptista he ser menor q Deos, & a medida de Deos he ser maior q o Baptista. Nam tenho menos abonado fiador, que S. Agostinho: *Quisquis Ioanne plus est non tantum homo, sed Deus est.* Sabeis quem he Ioam? he menor que Deos. Sabeis quem he Deos? he maior que Ioam. Com esta differença; porem, que em quanto S. Ioam o nam disse, erão iguaes, depois que o testemunhou começou Deos a ser maior. Que muito logo, que creça Deos nos seus attributos, quando S. Ioam nace no mundo? *Et audierunt quia magnificavit Deus misericordiam suam.*

Desta maneira creceo Deos naquelle tẽpo, & tambẽ eu hoje, se a cõsideraçam me nam engana, o vejo muito crecido. Entam creceo nas minguentes de Ioam, hoje crece nas minguentes do mûdo. Appareceolhe a Nabucodonosor aquella taõ repetida, & taõ prodigiosa estatua; & vio o Rey, q tocadolhe hũa pedra nos pês de barro, a estatua se diminuiu a poucas cinzas, & a pedra creceo á grandesa de hũ môte: *Factus est mons magnus, & replevit terrã.* Dan. 2. Pera entêder esta figura, q he enigmatica sabamos que era a pedra, & quem a estatua. Em sentido de S. Ambrosio, & S. Agostinho, a estatua era o mundo, a pedra era Deos. Pois se a pedra he Deos, como crece a pedra? Deos pode crescer? E se a estatua he o mundo como diminue a estatua? O mûdo diminuesse? tudo sam effeitos da estimação dos homês. Segundo a esti-



estimaçam q̃ fazemos de Deos, & do mundo, ou crece a estatua, & diminue a pedra, ou crece a pedra, & diminue a estatua. Se poms a Deos aos pês do mundo, crece o mûdo, & diminue Deos, se poms o mundo aos pês de Deos, crece Deos, & diminue o mundo. Deixar a Deos por amor dos nada do mundo, he faſer a Deos menor que nada: mas deixar o tudo do mûdo por amor de Deos, he faſer a Deos maior q̃ tudo. *Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus*, Pl. 66. Bemdito seja elle, q̃ de quantas vezes vemos a Deos tam pequeno, & tam apoucado nas Cortes dos Reys, o vemos hoje tam grãde, & tam crecido! Tam crecido, & tam acrescentado estã hoje Deos em sua grandeza, quantas sam as grandezas do mundo q̃ vemos a ſeus pês arrojadas. A estatua de Nabuco, na estatura representava grandezas, na materia riquezas, na significação estados, & tudo isto abrafado em fogo do coração ſe rende hoje em cinzas aos pês de Christo. Ninguém melhor sacrifica a Deos o mundo, q̃ quem lho offerece em estatua. Porq̃ o mundo em estatua he muito maior q̃ ſy meſmo. Pera derrubar com hũa pedra ao Golias bastou a fundã de David, 1. Reg. 17. Pera derrubar com outra pedra a estatua de Nabuco forão neceſſarios impulsos (poſto q̃ inviſiveis) do braço de Deos, Dan. 3. O Golias tinha de altura ſeis covados, a estatua tinha ſeſſenta; q̃ nas grandezas mais pompoſas do mundo ſempre ſam maiores os Gigantes q̃ as estatuas. Nunca as machinas vivas igualão a medida das ſonhadas. Sonha a fantezia, promete a eſperança, profetiza o deſejo, representa a imaginaçam: & ainda q̃ a ſoltura deſtes ſonhos, o comprimento deſtas promeſſas, o prazo deſtas profecias, a verdade deſtas representações nũca chegão; mais triumphã o amor divino, quando piza o fantástico, q̃ o verdadeiro: o eſperado, que o poſſuido. Deixar antes de poſſuir, he uſura de merecer, porq̃ quem mais dá, mais merece, & quem dá os bens na eſperança dá os onde ſam maiores. A melhor parte dos bẽs deſta vida he o eſperar por elles: logo mais ſas quem ſe inhabilita pera os eſperar, q̃ quem ſe priva de os poſſuir. Por iſſo Christo chamou os Principes dos Apoſto

los quando lançavão as redes, & não quãdo a as recolhião: *Mittentes rete in mare*. Matth. 4. Porq̃ mais fas quem deixa as redes lançadas, que quem deixa os lanços recolhidos. As redes quando se lanção levão em cada malha hũa esperança; os lanços quãdo se recolhem trazem muita rede vazia.

O quantas, & quam bem fundadas esperanças, ô quantas, & quam bê entendida grandesas honrão hoje em piadoso sacrificio os altares de Christo! Dezia S. Paulo aos Romanos, q̃ ninguẽ pode dar a Deos senam o q̃ Deos lhe der primeiro. Mas eu vejo hoje hum espirito tam engenhosamente liberal, q̃ avendo recebido de Deos tanto, ainda lhe offerece mais do q̃ Deos lhe deu. Nam ha duvida, q̃ dos bens temporaes mais liberal he o mundo em suas promessas, q̃ Deos em suas liberalidades. Nam costuma Deos dar tanto, quanto o mudo costuma prometer. Bem se segue logo, q̃ mais dá a Deos quem lhe dá as promessas do mudo, q̃ quem lhe torna as dadivas suas. Se dais a Deos o q̃ Deos vos dá, dareis muito; mas se dais a Deos o q̃ o mundo vos promete, dais muito mais. O quanto liberal estã com Deos, quem dando-lhe as maiores grãdesas, ainda busca artificios de lhas dar acrescentadas! E q̃ artificio pode aver pera acrecetar os bens, & grãdesas do mundo? Eu o direi: Que nos exêplos desta açcam nam se pode deixar de aprender muito. Os bens, & grandesas do mudo falsamente se chamão bens, porq̃ sam males, & sem rezam se chamam grandesas, porq̃ sam pouquidades. Pois q̃ remedio pera fazer das pouquidades grandesas, & dos males bês? O remedio he deixalos, & deixalos em esperanças; porq̃ effes, q̃ o mudo chama grandes bês, sô sam bens quando se deixão, sô sam grandes quãdo se esperão. A esperança lhe dá a grandesa, o desprezo lhe dá a bondade: desprezados sam bês, esperados sam grandes. E assim: mais dá quem despreza o q̃ espera, q̃ quem dá o q̃ pessue. De hũas, & outras: de possuidas, & de esperadas grãdesas, sam despojos as cinzas, q̃ hoje se rēdem aos soberanos impulsos daquella pedra divina. O como desaparece a estatua! O como crece o monte! De nossas diminuiçõs augmēta Deos suas grãdesas,

deſas, de noſſos deſpreſos ſua Mageſtade.

Lá vio S. Ioam no Apocalipſe aquelles vinte & quatro anciãos, q̃ tirádo as coroas das cabeças, as lançavão aos pês do throno de Deos: *Mittentes coronas ſuas ante thronũ*. Apoc. 4. Tornou a olhar o Evangeliſta, & vio, q̃ Deos tinha muitas coroas na cabeça: *Et in capite ejus diademata multa*, Apoc. 9. Pois ſe as coroas ſe lançavão aos pês de Deos, como tinha Deos as coroas ſobre a cabeça? Porque tanto crece Deos em ſua grandeſa, quãto deſpreſaõ os homẽs por ſeu amor. As coroas na cabeça de Deos erãõ augmentos de ſua grãdeſa: as coroas aos pês de Deos eram deſpreſos do amor dos homẽs; & cõ as meſmas coroas, q̃ arrojava o deſpreſo humano, ſe authoriſava a Mageſtade divina: porq̃ tãto crece Deos nos augmentos de ſua grãdeſa, quantas ſã as grandeſas, q̃ põe aos pês de Deos noſſo amor. Digae ſe logo, que creceo, & ſe engrandeceo Deos hoje duplicamente: huma vez medio com S. Ioam, outra vez medido com o mundo. Ser antepoſto ao mundo, & ſer preferido a Ioam, he crecer muito Deos em ſua eſtimaçãu, & engrandecer ſe muito em ſeus attributos: *Quia magnificavit Deus miſericordiam ſuam*.

Et venerunt circumcidere puerum. Vierãõ circuncidar o menino. Supoſto q̃ o menino era S. Ioam parece que o não aviãõ de circuncidar. A circunciſãu naquelle tempo era o remedio do peccado original, ſe eſtava em graça de Deos, & ſantificado nas entranhas de ſua mãy, porq̃ ſe ſogeita ao rigor da circunciſãu? Porque ainda q̃ a circunciſãu não lhẽ tirava o peccado original, de q̃ eſtava livre, acrecentavalle a graça da juſtificaçãu cõ que nacera ſantificado. E eſta he nos ſervos de Deos a maior fineza da virtude, ſogeitar-me ſe a tomar pera augmento da graça, os rigores, que Deos deixou pera remedio da culpa. A circunciſãu nos outros homens era remedio da culpa, em S. Ioam era ſõ augmento da graça; & ſogeitar ſe S. Ioam pera maior graça, nas iſenções de innocẽte aos remedios de culpado! Grande acçãu: grande ſacrificio. Falla Zacharias à letra do maior ſacrificio da ley da Graça, o Santíſſimo Sacramento da Eucharíſtia, &

dis

dis assim: *Quod bonum ejus, & quod pulchrum ejus, nisi frumentum electorum, & vinū germinans Virgines?* Zach. 9. Que cousa fes Deos boa, que cousa fes Deos fermosa neste mundo, senão o pam dos escolhidos, & o vinho dos castos? Que seja bom, & bonissimo o sacrificio do corpo, & sangue de Christo Sacramentado, nam averá quem o negue: Mas q̃ diga o Profeta, que nam ha outro tam bom como elle: *Quod bonum ejus, & quod pulchrum ejus?* Nam sei como o avemos nós de cōceder. E pera q̃ nam vamos mais longe: o sacrificio do corpo, & sangue de Christo na Crus, nam he tam bom como o sacrificio do corpo, & sangue de Christo no Sacramento? He o mesmo sustancialmēte. Pois por q̃ dis Zacharias, q̃ o sacrificio do corpo, & sangue de Christo no Sacramento he menor q̃ todos? A rezam da ventagem eu a darei. O sacrificio do corpo, & sangue de Christo na Crus foi sacrificio pera remedio de peccados: o sacrificio do corpo, & sangue de Christo no Sacramento, he sacrificio pera augmento de graça! Ainda que em Christo nam avia peccados proprios, nem merecia graça pera sy, tinha cō tudo tomado por sua conta a satisfacção de nossos peccados, & os meios de nossa justificação. E q̃ sacrifique tanto Christo na Eucharistia pera augmento da graça, quanto sacrificou na Crus pera remedio da culpa! q̃ empenhe corpo, & sangue pera augmentar merecimentos à innocencia, como empenhou corpo, & sangue pera alcançar perdão ao peccado! he circumstancia de sacrificio tam relévante esta, que da mesma identidade tira differenças, & da mesma igualdade ventagēs: *Quod bonū ejus, & quod pulchrum ejus?* Tal foi o acto da circuncisão do Baptista comparada com a dos outros filhos de Adam. O corpo, & sangue, que os outros derão ao golpe da circuncisão, pera remedio da culpa, deu o S. Ioam (que a nam tinha) sō pera augmentos da graça; & que se sacrifique hum innocente, pera crescer na graça, ao que está fogueito o peccador pera remediar a culpa! Grande acção do Baptista. Mas nam foi sua sō esta ves, nem sua sōmentē.

Duas innocencias temos hoje fogueitas aos remedios da cul-

pa: ambas condenadas ao rigor, & ambas ao habito da penitencia, q̃ taes injustiças como estas sabe fazer o Amor Divino. Condenna innocencias como culpas, castiga merecimētos como delitos. Que fação grande penitencia os grandes peccadores, he muito justo: q̃ a penitencia he remedio do peccado. Mas que o Baptista se desterre ao deserto, se condene ao cilicio, se castigue com o jejum, minino, em q̃ peccou vossa innocencia? Hum corpo delicado condenado a tanta aspereza! Hũa alma innocente castigada com tanto rigor! Se o Baptista fora o maior peccador, q̃ avia de fazer senam isto! Mas isto fes, porq̃ avia de ser o maior Santo. Nam pode chegar a mais o mais fervoroso desejo da santidade, q̃ sogeitar-se aos remedios do peccado quem goza os privilegios da innocēcia. Encarece S. Paulo o amor de Christo pe-
ra com os homēs, & dis dessa maneira aos Corinthios: *Qui peccatum non noverat pro nobis peccatum fecit.* Amou o Filho de Deos tanto aos homēs, q̃ nam tendo conhecimento de peccado, se fes peccador por amor delles. Estranha sentença! Christo nam era innocentissimo, antes a mesma innocencia? Por rezam da vniam ao Verbo sua alma nam era impeccavel? As mesmas palavras o dizē, *qui peccatum non noverat.* Pois como pode caber delito na innocēcia: como pode ser, que o impeccavel se fizesse peccador! *Pro nobis peccatum fecit?* Respondo. O impeccavel nam se pode fazer peccador de culpas, mas pode se fazer peccador de penas. Nam pode cometer peccado quanto á culpa, mas pode se sogeitar à pena do peccado como se o cometera. Isto he o q̃ fes Christo por amor de nōs, & isto he o q̃ muito encarece S. Paulo em seu amor: *Qui peccatū non nouerat pro nobis peccatū fecit.* Não pode o amor chegar a maior extremo, não se pode adelgaçar a maior fineza, q̃ a fazer-se peccador nas penas quē he innocente nas culpas. Que o peccador de culpas se faça peccador de pennas, busca na penitencia o remedio de seu peccado: mas fazer-se peccador de pennas o innocente de culpas, he buscar na penitencia o desafogo de seu amor. A penitencia no peccador paga, no innocente obriga: naquelle pello q̃ ofendeo, neste

nesto pelo que ama: vede quaes agradaram mais a Deos, se as satisfacões do offendido, se as obrigações de amado?

O igualmente amado, que amante Senhior! consenti os termos da igualdade quanto entre o divino, & humano se permite, pois vemos hoje as finezas de vosso amor competidas, como as dividas de nossa obrigação desempenhadas. Hũa alma innocente de culpas, mas peccadora de penas, huma innocencia em habito penitente vos offerece hoje a terra, esposo do Ceo; que estas sam as cores de vosso pensamento, estas as galas de vosso amor, estas as purpuras do vosso Reyno: *Filiæ Babilonis induuntur purpura, & bisso*, (dizia S. Bernardo em semelhante acçã a Virgẽ Sofia) *& subinde conscientia pannoſa jacet: fulgent mobilibus moribus sordent. E contra tu, foris pannoſa, intus specioſa reſplendes; ſed divinis aſpectibus nõ humanis: intus eſt quod delectat, quia intus eſt quem delectat.* Nem a romancear me atrevo estas palavras; porque em tanta differença de eleições, ou se hade topar com o aggravo, ou com a liſonja. *E contra tu* (fõ isto quero repetir) *foris pannoſa, intus specioſa reſplendes.* Pello contrario vós, õ esposa de Christo (dis S. Bernardo) como dentro tendes a quem quereis aggradar, por dentro trazeis as galas: por fora vestida de fayal; por dentro de resplandores: *Foris pannoſa, intus specioſa reſplendes.* Verdadeiramente, q quando reparo nestas palavras me parece q vejo já finaes do dia do Juizo. Hum dos finaes do dia do Juizo ſerã (como dis S. Ioã no Apoc. 6.) vestirſe o Sol de cilicio: *Sol factus eſt niger tanquam ſaccus cilicinus.* E se já vemos vestido de cilicio o Sol, se mortificadas suas luzes, se penitentes ſeus resplandores, debaixo da asperesa de tam groſſeiros eclipſes, q avemos de dizer? Que se acaba o mudo? Que he chegado o dia do Juizo? Com muita propriedade se pode dizer aſſim; porq melhor merece o nome de dia do Juizo aquelle em q o mudo se deixa, q aquelle em q o mudo se acaba. Quanto mais, q tambem se acaba o mudo pera quem acaba com elle. Como cadahũ de nõs tem o ſeu mundo, o vniverſal acaba cõ todos, o particular acaba com cadahũ. E que muito q se vejaõ

52
finaes do dia do Juizo em huma alma pera quem hoje se acaba o mundo? Mas perguntara eu ao Sol, porque se veste de penitencia? Por culpas? Nam, que o fes innocente a natureza. Pois porque? Pera os olhos do mundo por luto, pera os olhos de Deos por gala. Vestese de penitencia o Sol sendo innocente, porque nam ha sacrificio mais feroso aos olhos de Deos, que hũa innocencia illustre em habito de penitencia.

Aquellas pelles de que Deos vestio aos primeiros senhores do mundo, estavãolhe muito mal a Adam, mas estavãolhe muito bem a Abel. A Adam estavãolhe muito mal, porque erão habito de peccado com penitência, a Abel estavãolhe muito bem, porq̃ erão habito de penitencia sem peccado: Gen. 3. Em Adam erão habito de penitenciado, em Abel erão habito de penitete. Esta grande differença ha entre a penitencia dos peccadores, & a penitencia dos innocentes; q̃ a penitencia dos peccadores he remedio, a penitencia dos innocentes he virtude. Nam quero dizer, que os actos de penitencia, no peccador, & no innocente nam seão virtuosos sempre. Sô digo, q̃ os peccadores tomão a virtude da penitencia pelo q̃ tem de remedio, os innocetes tomão o remedio da penitencia pelo q̃ tem de virtude. Donde se segue: que a penitencia honra os peccadores, os innocetes honrão a penitencia. A penitencia honra os peccadores, porq̃ lhe tira a afronta do peccado, os innocetes honrão a penitencia porq̃ lhe tirão a mistura de remedio. O ditoso Baptista, ô ditosa alma imitadora vossa: ambos em habito de penitentes, & ambos honradores da penitencia. Ditosos vós q̃ fazeis trofeos de vitoria os instrumentos do desagravo, & gozais a prerrogativa de penitentes, sem o desar de arrependidos. Em vós he virtude o que nos outros he remedio, em vós eleigam o que nos outros necessidade. Sô em vós nam he remedio do peccado a penitencia, sendo que sô a vossa penitencia poderã ser remedio do peccado. Porq̃ offensas nam merecidas, quaes sam as de Deos, sô se pagão com castigos nam merecidos, quaes sam os dos innocentes. O merecimento offendido sô o pode satisfazer, a innocencia castigada.

O que

que grande sacrificio pera Deos ! O que grãde lisonja pera o Ceo ! Lá disse Christo, que fas maior festa o Ceo ao peccador penitente, que ao justo sem penitencia. Pois se a innocencia do justo agrada muito, & a penitencia do peccador agrada mais; quanto agradará aquelle excellente estado, que abraça a perfeiçam de ambos, & ajunta a penitencia de peccador com a innocencia de justo? Isto he o que fes o Baptista hoje na circuncisaõ, sojeitando izenções de innocencia a remedios de peccado: *Et venerunt circuncidere puerum.*

Et vocabāt eum nomine patris sui Zachariam. Feito o acto da circuncisaõ tratouse de dar nome ao menino, & querião os circũstantes, q se lhe puzesse o nome de seu pay, & q se chama-se Zacharias. Ouvio isto S. Isabel, & disse: *Nequaquam*; por nenhũ caso: nam se ha de chamar assi. E porq rezam? Porq nam se ha de chamar Zacharias o filho de Zacharias? Nam era nome santo? Nam era nome illustre? Nam era nome authorisado? Nam era nome glorioso? Sy era, mas era nome de pay: *Vocabāt eum nomine patris sui.* E o nome dos pays quãto mais illustre, quãto mais glorioso, tãto menos o hade tomar quem professã servir a Deos, como professava o Baptista. No nome perpetuase a memoria dos pays: na Religiam professase o esquecimento delles: *Obliviscere populum tuũ, & domũ patris tui.* Pl. 44. E como o Baptista avia de ser (como foi) primeiro fundador, & exemplar de Religiosos; nam quis prudente S. Isabel, q tomasse o nome de Zacharias; porq nam era justo, q conservasse a memoria dos pays no nome, quem professava o esquecimento dos pays na vida. Quereis q se chame Zacharias, porq he nome de seu pay? Alegais contra vós. Antes porque he nome de seu pay, se nam hade chamar assi: *Vocabant eum nomine patris sui Zachariam, & ait mater ejus nequaquam.* Que grãdementẽ imitãdo, se bem em parte excedido vemos hoje este exemplo do grãde Baptista. S. Lucas, porque escrevia pera a memoria dos futuros, deteve-se neste lugar em contar a genealogia dos pays de S. Ioam; eu que fallo aos olhos dos presentes, não me he necessario determe em
tam

32
tam sabido, como tambem me nam fora possivel om tam grandioso assumpto. Muito fes quem deixou o nome de Zacharias, authorisado assim cõ huma teara; mas muito mais fãz quẽ deixa o gloriosissimo nome de Gusmão (glorioso no ceo, & na terra) cujo real, & esclarecido sangue se teceo sempre nas purpuras de toda Europa; & hoje cõ mais gloria, q̃ em nenhum outro Reyno (posto q̃ com igual magestade em tantos) o vemos felixmente coroadado, & veremos em immortal descendencia, no nossõ de Portugal. Este he o famosissimo em todas as idades: o eminentissimo em todas as pessoas: o assinaladissimo em todas as empresas: o celebradissimo em todas as historias, nome de Gusmão; & este he o q̃ hoje vemos deixado pelo humilde da Cruz. Nam sei se admire nesta eleiçam o virtuoso, se o discreto? Em fim a virtude, & o entendimento tudo me parece Angelico.

Quãdo os Anjos no sepulchro de Christo, perguntarão às Marias o q̃ buscavão, vzarão de differentes termos (segundo diversos Evãgelistas.) O Anjo de S. Matheus perguntou se buscavão a Iesu crucificado: *Iesũ, qui crucifixus est, quæritis*. Mat. 28. O Anjo de S. Marcos perguntou se buscavão a Iesu Nazareno crucificado: *Iesum quæritis Nazarenum crucifixum*, Marc. 16. Pois se o Anjo de S. Marcos chamou a Christo Iesu Nazareno crucificado; porq̃ rezam o Anjo de S. Matheus lhe chamou Iesu crucificado sõmente, & nam fallou no Nazareno? O melhor comentador dos Evãgelistas, o doutissimo Maldonado, notou advertidamente, q̃ o Anjo de S. Matheus appareceo como Anjo, & o Anjo de S. Marcos appareceo como homẽ: *Mattheus Angelum, Marcus hominem appellat*. He do texto. Porque S. Matheus dis assi: *Angelus Domini descendit de Cælo, qui dixit mulieribus*: Hũ Anjo do Senhor deceo do Ceo, que fallou às molheres E S. Marcos dis assi: *Intrantes monumentum viderunt juvenem sedentem*. Entrando no sepulchro virão hũ mancebo assentado. E como o que fallou às Marias em S. Marcos, era homẽ, & em S. Matheus era Anjo; por isso o de S. Marcos chamou a Christo Iesu Nazareno crucificado, & o de S. Matheus chamou lhe

Ihe Iesu crucificado sômente, & nam fallou no Nazareno. Ora notai, Entre o Nazareno, & o crucificado avia esta differença em Christo; que o Nazareno era nome dos pays, o crucificado era nome da Crus: & antepor o nome de Nazareno ao de crucificado, antepor o nome dos pays ao nome da Crus, isso fazem os Anjos, que são como homes, mas tomar o nome de crucificado, & callar o de Nazareno, tomar o nome da Crus, & deixar o nome dos pays, isso fazem os Anjos, que são como Anjos. O Anjo de S. Marcos, que fallou como homẽ da terra: *Viderūt juvenem sedētem*: antepos. o nome dos pays ao nome da Crus: *Iesum quæritis Nazarenū crucifixū*. O Anjo de S. Mattheus, que fallou como Anjo do Ceo: *Angelus Dñi descendit de Cælo*: tomou o nome da Crus, & deixou o nome dos pays: *Iesum qui crucifixus est quæritis*. O discriçam mais que humana! O eleiçam verdadeiramẽte Angélica! Sei eu que as Marias ouvirão os Anjos, mas nenhũa dellas aprêdeõ a mudar o nome. Maria Magdalena nam se chamou da Crus, senam Magdalena; Maria Cleofé nam se chamou da Crus, senam Cleofé. Nam souberão deixar o nome dos pays, & tomar o da Crus aquellas Marias, porque estava este religioso primor guardado pera outra, que na devação avia de vencer as Marias, & na discriçam igualar os Anjos.

Mas assim como em casa de Zacharias se levantou questam sobre o nome do Baptista, assim he bem que a tenhamos hoje a qui sobre este nome da Crus. Quem lá contradise o nome de Ioam forão as pessoas mais authorisadas, que assistião à celebridade da festa: *Qui venerant celebritatis gratia*: comenta o Cardeal Toledo. Quem aqui impugnará o nome da Crus, será também a pessoa mais authorisada, que assiste à celebridade da festa, que he quem? Christo Sacramentado. E assim como lá dizião que nam se avia de chamar Ioam senam Zacharias: assim cá dis Christo, que não se avia de chamar da Crus, senam do Sacramẽto. Nam he imaginaçam sem fundamento minha, he acomodação verdadeira tirada com toda a propriedade, do texto. O nome q̃ lá querião dar ao Baptista era Zacharias. E Zacharias que quer

quer dizer? Quer dizer: *Memoria Domini*: A memoria do Senhor. Isso mesmo he o Santissimo Sacramento da Eucharistia. He a memoria do Senhor, q̃ elle nos deixou por prendas em sua ausencia: *Hæc quotiescumq̃ feceritis in mei memoriam facietis*. Está fundado. Agora pergunto eu. E q̃ rezam tem Christo Sacramentado pera dizer, q̃ não quer q̃ o nome seja da Cruz, senão do Sacramento? A rezam he muito forçosa. Porq̃ professar Religiam mais he Sacramentarse, q̃ crucificarse. Todos os Santos cõmunmente chamão Cruz ao estado Religioso, mas cõ licença sua eu digo, q̃ o estado Religioso tem mais do Sacramento, q̃ da Cruz. A rezam em que me fundo he esta. Porq̃ na Cruz morreo Christo huma sô vez; no Sacramento morre todos os dias. O sacrificio da Cruz foi cruento; mas foi vnico; o sacrificio do altar he incruento, mas he quotidiano.

A maior fineza do amor he morrer: *Maïorem charitatem nemo habet*; Ioan. 15. mas tem hum grãde desfar esta fineza, q̃ quem a faz não pode fazer outra. He a maior fineza, mas he a vltima. E como Christo amava tam extremamente aos homẽs, & via q̃ morrendo na Cruz se acabava a materia a suas finezas; que fez? Inventou milagrosamente no Sacramento hum modo de morrer sem acabar, pera morrendo poder dar a vida, & não acabando poder repetir a morte. Esta he a ventagem, q̃ leva em Christo o amor; que nos mostrou no Sacramento, ao amor que nos mostrou na Cruz. Na Cruz morreo huma vez; no Sacramento morre cada dia: na Cruz deu a vida; no Sacramento perpetuou a morte. A Esposa, como quem melhor as sabe avaliar, nos dirã a verdade desta fineza: *Fortis est ut mors dilectio, dura sicut infernus emulatio*; Cant. 8. O amor, se he grande (que isso quer dizer *dilectio*) he como a morte; & se he maior (que isso quer dizer *emulatio*) he como o inferno. Notavel dizer! Porq̃ rezam compara Salomão o amor grãde à morte, & o amor maior ao inferno? Eu o direi. Entre a morte, & o inferno ha esta differença, q̃ a morte tira a vida; o inferno perpetua a morte. Por isso o amor grãde se compara à morte, & o maior ao inferno; porque mais
he

he perpetuar a morte, que tirara vida: tirar a vida he morrer huma ves; perpetuar a morte he estar morrendo sempre. Eis aqui a desigualdade do amor de Christo na Crus, & no Sacramêto. Cõpetio o amor de Christo no Sacramêto, & o amor de Christo na Crus; o da Crus foi como o da morte, porq̃ chegou a tirar a vida: *Fortis est ut mors dilectio*; o do Sacramento foi como o inferno, porque passou a perpetuar a morte: *Dura sicut infernus emulatio*. E muito mais foi perpetuar a morte, que tirar a vida; porque tirar a vida he morrer num instante, perpetuar a morte he morrer toda a vida.

Eis aqui a rezam porq̃ o estado Religioso se parece mais com o Sacramento, q̃ com a Crus. Na Crus morrese huma sô ves, no Sacramento morrese cada dia. Sei q̃ disse S. Agostinho, q̃ sô os Martyres pagão a Christo a fineza q̃ fes em se deixar no Sacramento, porq̃ morrê por quem morre por elles: *Qui accedis ad Mensam Principis debes similia pręparare, hoc beati Martyres fecerunt*. Mas esta rezam de S. Agostinho (dênos licença o lume da Igreja) impugnase facilmente. Porq̃ muitas mortes nam se pagão cõ huma sô morte: Christo no Sacramento morre todos os dias, os Martyres morrê hũa sô ves: logo nam pagão os Martyres a Christo no Sacramento. Pois q̃ dirêmos a isto? Digo q̃ os Martyres pagão a Christo na Crus, os Religiosos pagão a Christo no Sacramento: Os Martyres pagão a Christo na Crus, porq̃ morrê huma ves, por quem huma ves morreo por elles: os Religiosos pagão a Christo no Sacramento, porque morrê cada dia por quem morre por elles todos os dias. Ha quem o diga? Nam he menos Religioso, q̃ o exemplar de todos, S. Paulo: *Quotidie morior*: Cada dia morro. De maneira, q̃ assim como Christo no Sacramento inventou hum modo de morrer sem acabar, pera morrendo poder dar a vida, & nam acabando poder repetir a morte; assim os Patriarchas das Religioes (& melhor que todos o Serafico em seu divino instituto) parecendolhe pouco amor nam morrer, & pouca morte morrer huma sô ves; acharão este modo milagrosamente natural de viver morrendo, pera na

D

morte

morte multiplicarẽ as entregas da vida, & na vida perpetuarem os sacrificios da morte.

Grande lugar do Protopatriarcha das Religioens S. Basilio. Falla o grande Basilio das cellas das Religioes mais estreitas, & dis, q̃ a cella de huma alma religiosa he emula, he competidora da sepultura de Christo: *O cella Dominicæ sepulturæ emula!* Pois saibamos; que calidades tem huma cella pera tam nobre competencia? Em que presunções se funda esta emulação? Que se cõpare a cella a qualquer sepultura; justa semelhaça: porque onde o habito he huma mortalha, o leito hum ataúde, as paredes tam estreitas, & cõ tam pouca luz, como estas q̃ vemos, muito ha de sepultura. Sepultura sim: mas sepultura nam outra, senam a de Christo; porq̃ rezam? Porq̃ nas outras sepulturas mora sô a morte, na sepultura de Christo morou a morte, & mais a vida jûtas. Na sepultura de Christo esteve a vida morta, & a morte resuscitada: & taes sam as vossas cellas, ô religiosos spiritos. *O cella Dominicæ sepulturæ emula, quæ mortuos suscipis, & reviviscere facis.* O cella verdadeiramente imitadora da sepultura de Christo, pois estã em ti a vida morta, & a morte resuscitada: a vida morta, porq̃ nam tem vsos a vida; a morte resuscitada, porq̃ tem alentos a morte. Es hũa suspenção gloriosa de morte, & vida (se bem gloriosa com pena) onde posta a alma nas rayas do viver, & morrer participa indicifamente o mais riguroso de ambas; insensivel, como morta, pera o gostoso da vida: sensitiva, como viva, pera o penoso da morte. Em ti se vé multiplicado o milagre natural da Feniz, sendo patria, & sepulchro quotidiano, onde se morre a vida, & se nace a morte, faltando cinsas, mas nam faltãdo incendios. Em ti (& com maior propriedade hoje) se vé verdadeira a metafora dos orizontes, sendo oriente, & occaso juntamente, onde o Sol no mesmo instãte morto, & nacido resuscita a hum emisferio quãdo se sepulta a outro. Em ti finalmente (cõ seres a melhor parte do paraíso) se vé sem fingimento a fabula do inferno, sendo cada Religioso spirito hum Ticio em bêaventurança de penas, q̃ nam podêdo morrer pera
morrer

335
morrer mais veses, tẽ morta a vida, & imortal a morte: *Semperq̃
renascens non perit, ut possit sæpe perire.* Nam he muito, q̃ ache
eu cõparações no inferno ao maior sacrificio, quando no inferno
as buscou a alma santa ao maior Sacramento. De hũ, & outro se
pode dizer cõ grãde semelhãça: *Dura sicut infernus æmulatio.*
E como o sacrificio da Religião por ser morte perpetuada, se pa
rece mais com o Sacramẽto, q̃ cõ a Crus; sendo o officio dos no
mes declarar a essẽcia das cousas; parece q̃ quẽ professã Reli
giam nam se deve chamar da Crus, senam do Sacramẽto: *Et vo
cabant eũ nomine patris sui Zachariã, hoc est, memoriã Domini.*

Cõ tudo responde S. Isabel: *Nequaquam.* Por nenhũ caso. E
cõ muita rezam. Porq̃? Pella mesma, q̃ o persuade. Porq̃ se o no
me do Sacramẽto dis tudo o q̃ ha no estado Religioso, & o no
me da Crus dis menos, pelo mesmo caso se deve tomar o nome
da Crus, & nam o do Sacramẽto. Na eleiçam dos nomes ha hũa
differença tomada dos fins porq̃ se elegẽ: os nomes, q̃ se tomão
por verdade dizẽ tudo, os q̃ se tomão por vaidade dizẽ mais, os
q̃ se tomão por humildade dizẽ menos. E como a mesma humil
dade, q̃ desprezou a grãdeza dos nomes paternos, foi a que fes a
eleiçam do nome Religioso; por isso cõ discreta impropriedade
escolheo o nome diminutivo da Crus, em q̃ he mais o q̃ se calla,
q̃ o q̃ se dis. Como respondo a Christo Sacramentado, cõ o mes
mo nome do Sacramẽto quero cõfirmar a reposta. O Sacramẽ
to do altar chama se corpo, & sangue de Christo. Esse nome lhe
deu o mesmo Senhor: *Hoc est corpus meũ. Hic est calix sangui
nis mei.* Pergũto: & ha no Sacramẽto mais algũa cousa? Ha alma,
& ha divindade. Pois se no Sacramẽto nam sõ estã corpo, & san
gue, senam tambẽ alma, & divindade, porq̃ se nam chama cor
po, & alma, sangue, & divindade de Christo, senão corpo, & san
gue sõmente? Porq̃ este nome deu o Christo ao Sacramento na
hora em q̃ se quis mostrar mais humilde. A hora em q̃ Christo se
mostrou mais humilde foi a mesma em q̃ instituiu o Sacramẽto
de seu corpo, & sangue, dispondo aos Apostolos cõ a pureza do
lavatorio: & a sy com a humildade de lhe lavar os pês. E como

Christo pos o nome a este misterio cõ advertências de humilde, por isso declarou sômente o menos, que nelle avia; q̃ os nomes, que compõe a humildade sempre callão mais do q̃ dizê. O que dis he corpo, & sangue; o q̃ calla, he alma, & divindade. O mesmo passa no nosso caso: que ainda, que se nam tomou o nome ao Sacramêto, seguioselhe o exêplo. Deixase o nome do Sacramêto, porque dis menos; q̃ se preza o verdadeiro amor, do q̃ he, & nam do q̃ significa. Bastelhe à Religiam sêr Crus, *ex vi verborũ* ainda q̃ seja muito mais, *per concomitantiam*. Tam justo foi logo deixarse o nome de Zacharias quãto à significaçam, como quanto á realidade: *Et ait mater ejus nequaquam*.

Acabou senos o thema; & se me nam engano tenho ponderado todas as clausulas delle, cõ alguma semelhança às obrigações deste dia. Mas també vejo q̃ repararião os mais coriosos em que passei em silêcio aquellas palavras: *Audierũt vicini, & cognati, & congratulabãtur ei*. Confesso q̃ nam fallei nestas palavras; & també cõfesso, q̃ as deixei, porq̃ nam achei nellas semelhança senam muita differença do nosso intêto: *Cognati, & vicini congratulabantur ei*. Lá no nacimêto do Baptista dis o Evãgelho, q̃ os parentes, & os visinhos estavão muito cõtentes, & agradecidos; porem cã nam he assim. Tam fora estam de poderẽ estar cõtentes os visinhos, & os parêtes; q̃ antes o parentesco, & a visinhança tem rezam de estar queixosos. Tem rezam o parêtesco de estar queixoso, porq̃ se vê a sy deixado: té rezam a visinhança de estar queixosa, porque vê os estranhos preferidos. Quando o sangue se vê deixado, porque nam ha de estar queixoso o parentesco? E quando as Estrágeiras se vem preferidas às naturaes, porque nam ha de estar queixosa a visinhança? Nam se diga logo aqui: *Cognati, & vicini congratulabantur ei*. Acudo a estas duas queixas, & acabo.

Primeiramête digo, q̃ não té rezam o parêtesco d'estar queixoso; porq̃ quando as obrigações do sangue se deixão por amor de Deos, nam he fazer offensa, he fazer lisonja ao parêtesco. Da parte de qué he deixado he sacrificio, mas da parte de qué dei-

335
xa he lisonja. Tudo provo. Hospedou Martha a Christo e sua casa, & tinha esta senhora hũa irmãa a que o texto chama Soror Maria: *Et huic erat Soror nomine Maria*: Luc. 12. A qual se retirou com Christo, & assentada humilde a seus pés, o estava ouvindo, & contêplando. Chegou Martha ao Senhor, & disselle: *Domine non est tibi cura quod Soror mea reliquit me solam ministrare?* E bẽ Senhor tãto vos descuidais de mĩ, que nam vedes, que minha irmãa me deixou sô? Esta foi a historia; duas são as minhas ponderações. Digo, que Martha na queixa que fes de Maria offereceo hũ grande sacrificio a Christo, & Maria na occasiam que deu a queixã, deu huma grande satisfação a Martha.

Difficulto assim: Christo nam foi o q̃ chamou a Maria; Maria foi a q̃ se assentou a seus pés sagrados. Pois se a occasiã justa, ou in justa da queixa a deu Maria, & nam Christo; porq̃ propõe Martha a sua queixa a Christo, & nam a Maria? Porq̃ Martha nesta acçam nam pretêdeo tãto dar queixas de Maria, quãto offerecer sacrificios a Christo. Como se dissera Martha. Nam cuideis Senhor, q̃ sô Maria he a q̃ fas as finezas, q̃ eu tambẽ vos offereço as minhas. Maria sacrifica sua devação, eu sacrificio minha soledade: *Reliquit me solã ministrare*. Ella offerecevos o estar cõ vosco, eu offereçovos o estar sem ella. De sorte, q̃ em hũa acçaõ avia alli dous sacrificios: hũ de Maria, porq̃ se fora pera Xpõ. outro de Martha, porq̃ a deixara Maria. Mas destes dous sacrificios qual he maior; o de Maria, ou o de Martha? Eu nam me atrevo a dar sentença nesta causa. Sô digo, q̃ se neste lugar prégara S. Pedro Chrysologo avia de dizer, q̃ o sacrificio de Martha era maior, q̃ o de Maria. Pergunta S. Pedro Chrysologo, quẽ fes mais, se Abraham em sacrificar a Isac; se Isac em se offerecer ao sacrificio. Gen. 32. Resolve q̃ Abraham; & verdadeiramẽte tẽ a escriptura por sua parte. Pois se Isac era a vi tima, q̃ avia de ficar morto; se Abrahaõ era o Sacerdote, q̃ avia de ficar vivo; como era, ou como podia ser, q̃ o sacrificio fosse maior em Abrahaõ, q̃ em Isac? A rezam he esta. Porque Isac sacrificava a sua pessoa, Abraham sacrificava a sua soledade: Isac offerecia-se a ficar sem vida, Abraham offerecia-se a ficar sem Isac. E segundo o muito,

muito, q̃ Abraham amava aquelle filho, maior sacrificio fazia en
o dar a elle, que elle em se dar a sy. Bem digo eu logo, que fo
grande sacrificio, o q̃ Martha offereceo a Christo entre suas quei
xas, pois lhe sacrificou nam menos, que a soledade de Maria. *Re
liquit me solam ministrare.*

E q̃ Maria na mesma occasiam, q̃ deu a queixa, deu hũa grande
satisfaçam a Martha, não ha duvida. Porque? Porq̃ deixar Maria
Martha nam por amor doutré, senam por estar cõ Christo, foi di
zerlhe claraméte: q̃ fazia tam grãde estimaçam de sua cõpanhia, q̃
fõ por Deos a podera deixar, & fõ cõ Deos a podia suprir. Vêdo os
filhos de Israel, q̃ avia quarêta dias, q̃ faltava Moyses, por estar fe
chado cõ Deos, determinarão abalar do pê do monte, & irse. Fo
rão se ter cõ Arão, & disserão assim: *Fac nobis Deo, qui nos præce
dât; Moyse enim huic viro nescimus quid acciderit: Ex. 32.* Arão, fa
zeinos hũ Deos, q̃ nos acõpanhe, porq̃ não sabemos q̃ feito he del
te homẽ Moyses. Linda consequencia por certo! Dai cà hũ Deos
porq̃ falta Moyses. Moyses não era homẽ? Elles mesmos o dizião:
Moyse enim huic viro. Pois se Moyses era homẽ, porq̃ pedião hũ
Deos em falta de Moyses? Porq̃ ha presenças, q̃ fõ por Deos se p
dê deixar, & ha ausencias, q̃ fõ com Deos se podê suprir. Como os
Hebreos amavão tanto ao seu Moyses, & se vião forçados ao dei
xar, fazião este discurso. Já que se hade deixar Moyses, fõ por hũ
Deos se hade deixar, & já q̃ se hade suprir cõ outré o seu lugar, fõ
cõ hũ Deos se hade suprir. Por isso pedião a Arão hũ Deos, & nam
outro substituto daquella ausencia: *Fac nobis Deo, qui nos præ
cedât.* Esta satisfaçam derão os Israelitas a Moyses quando o que
rião deixar, & esta foi a satisfaçam q̃ deu Maria a sua irmã quando
a deixou. Deixou de estar cõ ella, mas por estar com Deos; *Qua
etiam sedens secus pedes Domini.* Mam tem logo rezam o paren
tesco hoje de se mostrar sentido, ou queixoso, senam contente, &
agradecido: *Cognati congratulabantur ei.*

Et audierūt vicini. Tambem se nam deve queixar a visinhã
de ver as Estrãgeiras preferidas às naturaes. E Porq̃? Porq̃ hũa al
ma, q̃ por mais servir a Deos quis ajutar a clausura cõ a peregrina
çam

333
cam, necessariamente ouve de deixar os naturaes, & buscar os Estrangeiros. Húa das cousas, que muito agradou sempre a Deos em seus servos foi a peregrinação. Por isso mádou a Abraham q̄ sahisse peregrino de sua patria: Gen. 12. Por isso quis q̄ peregrinasse Iacob em Mesopotamia, G. 29. Ioseph no Egypto: G. 39. & ao mesmo povo querido de Israel, porq̄ o escolheo pera sy, o fes peregrinar inteiro tâtas vezes, & por tâtos annos. E como Deos se agrada tâto dos peregrinos, (q̄ també o quis ser neste mûdo Mat. 2) que faria huma alma deseiosa de agradar muito a Deos, vendose obrigada à clausura pelo seu estado, & inclinada á peregrinação pelo gofsto divino? Peregrinacam, & clausura nam podem estar juntas: pois que remedio? O remedio foi entrando em Religiam, escolher hum mosteiro de Estrangeiras; pera que viesse desta maneira a achar juntas a clausura, & a peregrinação: a clausura no lugar, a peregrinacam na companhia. Quem cudaria, que era possivel estar juntamente em Portugal, & peregrinar em Flandes? Pois isto he o que vemos hoje com nossos olhos.

Falla David da peregrinação dos filhos de Israel pera Palestina; & dis assim: *Cũ exiret de terra Egypti, linguã, quã nõ noverat, audivit.* Pf. 80. Quãdo o povo sahio do Egypto ouvio a lingua que nam entendia. Particular modo de reparar! Se David ponderava a peregrinação dos Israelitas, parece q̄ avia de dizer, q̄ passarão climas incognitos, q̄ caminharão terras desconhecidas. Pois porque nam repara nas terras senam nas linguas? Porq̄ nam dis q̄ andarão por terras estranhas, senam q̄ ouvirão linguas estrangeiras? Porque julgou discretamente o Profeta, q̄ a formalidade da peregrinacam nam cõsistia tâto na mudança dos lugares, quãto na differença das linguas. Nam estã o ser peregrino na estranheza das terras, q̄ se caminhão, senão na estranheza da gente cõ q̄ se trata: *Cum exiret de terra Egypti, linguam, quã nõ noverat, audivit.* Sahir do Egypto pera onde se ouve outra lingua, isso he peregrinar. E se he verdadeiro peregrinar o viver entre gẽte de lingua estranha, bem digo, q̄ se virão aqui jũtas milagrosamente a clausura, & a peregrinacam; a clausura no lugar, a peregrinacam na cõpanhia. Nam deve logo

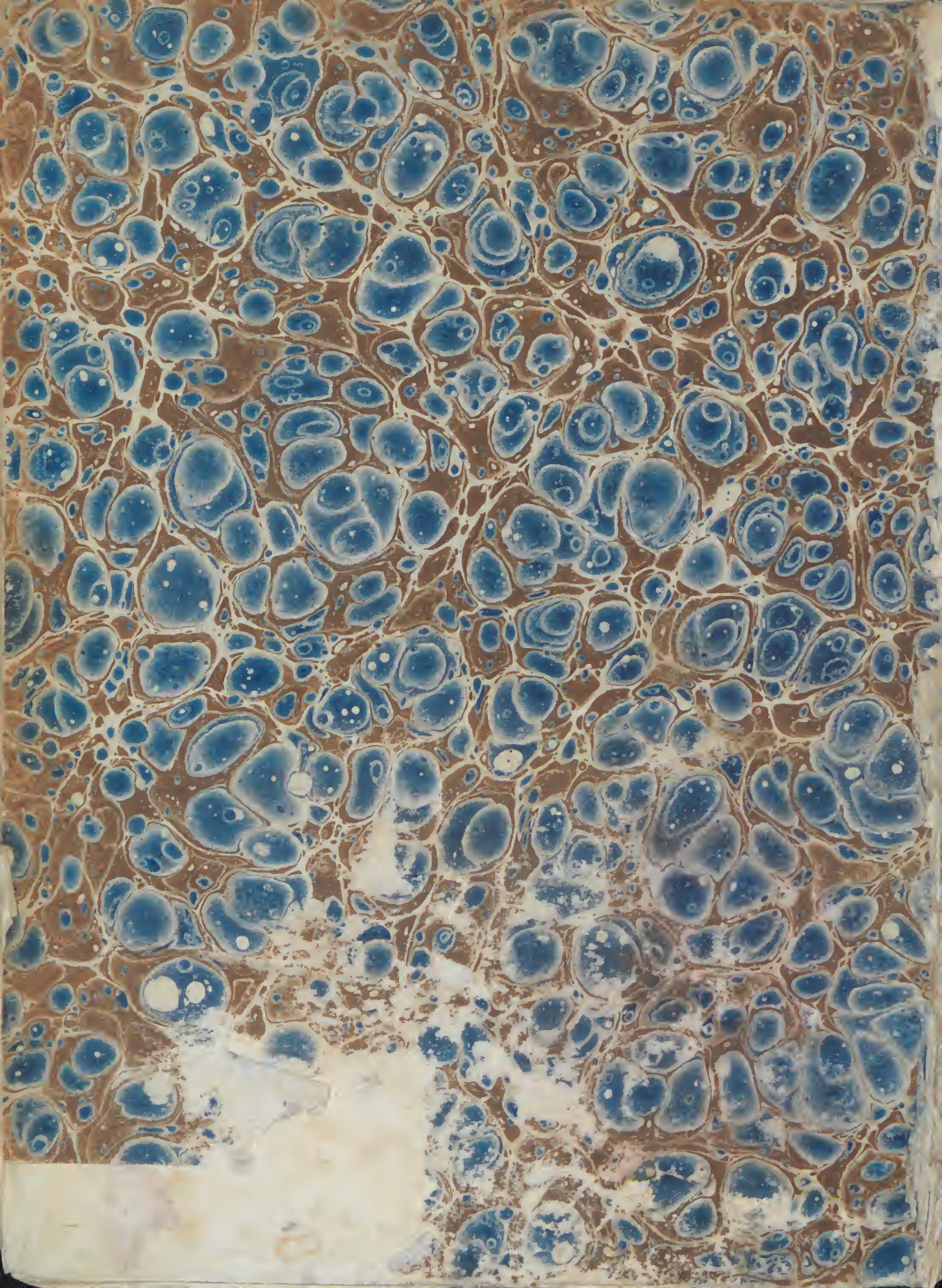
logo de estar queixosa a visinhança, posto q̃ a queixa parecia justificada; antes té obrigação as Religiosas Portuguezas de se edificarem, & alegrarem muito de verem (sobre hũ tão grande exemplo) hum tam novo, & particular spirito na profissam de seu estado; trocando as apparencias do sentimento em motivos de parabens: *Vicini congratulabantur ei.*

Temos acabado o Sermam, & cõ elle as Victorias do impossivel, q̃ assim se chama. Doulhe este nome nam sô por ser Sermam do Nacimêto do Baptista, cõ o qual provou o Anjo, que nada era impossivel a Deos: *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbum*; Luc. 1. Senam por ser Sermam desta profissam solemnissima, que celebramos, na qual sem aver reparado, deixo provados seis impossiveis. No nascimento do Baptista vence-se hũ impossivel, que foi ajutar-se esterilidade cõ parto: *Elisabeth peperit filium*. No acto desta profissam vencerã-se seis impossiveis, q̃ forão os q̃ ordenadamête vimos em seis discursos. No primeiro ajutar-se a Corte cõ o deserto. No segũdo a mocidade cõ o desengano. No terceiro a grãdeza cõ o desprezo. No quarto a innocencia cõ o castigo. No quinto a vida cõ a morte. No sexto a clausura cõ a peregrinação. E seis impossiveis vencidos na terra, que devem esperar senam seis coroas ganhadas no Ceo? Darvos ha no Ceo, esposa serenissima de Christo, a Corte com o deserto huma coroa de solitaria entre o coro dos Eremitas. A mocidade com o desengano huma coroa de prudente entre o coro dos Doutores. A grandêza com o desprezo huma coroa de humilde entre o coro dos Apostolos. A innocencia com o castigo huma coroa de penitente entre o coro dos confessõres. A vida com a morte huma coroa de mortificada entre o coro dos Martyres. A clausura com a peregrinação huma coroa de peregrina entre o coro das Virgens. Assim triumpham quem assim vence: assim alcança quem assim merece: assim goza quem assim trabalha: assim reyna quem assim serve: nesta vida a Deos por graça; na outra vida com Deos por gloria.

Quam mihi, & vobis, &c.

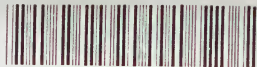
FINIS.







UNIVERSIDAD DE SEVILLA



600159673

- 1) i 23511151
- 2) i 23478494
- 3) i 23478500
- 4) i 23479176
- 5) i 23492545
- 6) i 2346933X
- 7) i 23497063
- 8) i 23497051
- 9) i 23526397
- 10) i 30525378
- 11) i 23497634
- 12) i 23612022
- 13) i 2346835X
- 14) i 23468002
- 15) i 23610670
- 16) i 23519009
- 17) i 23528011
- 18) i 23503762
- 19) i 23603124
- 20) i 23512702
- 21) i 23501510
- 22) i 23462395
- 23) i 23518893
- 24) i 23614122
- 25) i 23516229X
- 26) i 23500591
- 27) i 23612034
- 28) i 2351680X
- 29) i 30525603

111052